

@

Édouard CHAVANNES

**LA DIVINATION
PAR L'ÉCAILLE DE
TORTUE**

dans la haute antiquité chinoise

La divination par l'écaïlle de tortue

à partir de :

LA DIVINATION PAR L'ÉCAILLE DE TORTUE dans la haute antiquité chinoise, (d'après un livre de M. Lo Tchen-Yu) par Édouard CHAVANNES (1865-1918)

Journal Asiatique, 1911, Sér. 10, t. 17, pages 127-137.

Édition en mode texte par
Pierre Palpant
www.chineancienne.fr
février 2014

La divination par l'écaïlle de tortue

p.127 Les premiers siècles de l'histoire de Chine sont fort obscurs ; la raison principale de cette imperfection de nos connaissances est que l'archéologie n'a pas jusqu'ici apporté aux textes littéraires le complément d'informations dont ils ont besoin. Cet état de choses changera sans doute lorsqu'on aura entrepris de faire des fouilles dans le vieux sol où gisent enterrés les vestiges des époques disparues. À défaut de ces recherches méthodiques qui n'ont pas encore été pratiquées, un hasard heureux a fait découvrir, il y a une dizaine d'années, tout un ensemble de documents qui méritent au plus haut point de retenir notre attention, car ils paraissent être antérieurs au premier millénaire avant notre ère.

En l'année 1899, on exhuma, dans des conditions que nous ignorons, plusieurs milliers de fragments d'écaïlle de tortue et d'os, couverts de caractères d'écriture, dans une localité située à 5 li à l'ouest de la sous-préfecture de *Ngan-yang*, qui constitue la ville préfectorale de *Tchang-tö* 彰德, dans le nord de la province de *Ho-nan* ¹. On chercha aussitôt à p.128 tirer un parti commercial de cette découverte et on apporta un grand nombre de ces objets à Péking pour les vendre. Un riche mandarin, *Wang Yi-jong* 王懿榮, nom posthume *Wen-min* 文敏, originaire de *Fou-chan* 福山 dans la province de *Chan-tong*, en acheta un lot considérable. Sur ces entrefaites éclatait en 1900 la révolte des

¹ Cette localisation, dit *Lo Tchen-yu*, est la seule exacte. *Lieou T'ie-yun* avait cru que la trouvaille provenait de l'ancienne ville de *Yeou-li*, sur le territoire de la sous-préfecture de *T'ang-yin* 湯陰 ; cette assertion est répétée par M. Ts'ang-kiang 滄江 (surnom de *Leang K'i-tch'ao* ?) dans une dissertation où d'ailleurs il explique à tort les fragments d'écaïlles de tortue comme étant d'anciennes monnaies (voir la revue *Kouo fong pao*, numéro paru le onzième jour du troisième mois de la deuxième année *Siuan-t'ong*, 1910).

La divination par l'écaille de tortue

Boxeurs ; *Wang* était mis à mort, et son fils, obligé de faire argent de tout, devait vendre sa collection à un certain *Lieou T'ie-yun* 劉鐵雲, originaire de *Tan-t'ou* (ville préfectorale de *Tchen-kiang* 鎮江, dans le *Kiang-sou*) ; ce dernier devait mal finir, car il fut inculpé plus tard de malversations dans les affaires du syndicat des mines du *Chan-si* et mourut en exil ; mais, en 1901, il était dans une belle position sociale, et pouvait se mettre en frais pour satisfaire sa manie archéologique ; il acheta tous les débris d'écaille de tortue et d'os qu'il put trouver et finit par en réunir plus de 5.000 ; en 1903, il publiait un ouvrage dans lequel il reproduisait, par les procédés phototypiques, les estampages d'un millier de pièces ².

Quel qu'eût été le zèle de *Lieou T'ie-yun* pour acquérir tous les fragments qu'il avait pu se procurer, il s'y était pris trop tard pour pouvoir remédier à la dispersion de la masse des documents. C'étaient des marchands du *Chan-tong* qui avaient les premiers mis la main sur la trouvaille ; après qu'ils furent ^{p.129} allés à Péking et eurent vendu une partie de leur trésor archéologique à *Wang Yi jong*, ils durent, à cause de la révolte des Boxeurs, regagner au plus vite leur pays d'origine ; ils arrivèrent à *Wei hien* 濰 ou sont quelques-uns des collectionneurs les plus célèbres de la Chine et il est probable qu'ils firent affaire avec eux ; mais, si nous ne sommes pas bien informés sur ce point, nous savons du moins qu'ils trouvèrent bon accueil auprès des missionnaires américains établis dans cette ville ; l'un d'eux, M. Chalfant, acheta, pour le musée de la China Branch of the Royal

² Cet ouvrage est intitulé *T'ie yun ts'ang kouei* 鐵雲藏龜 « Écailles de tortue de la collection de (*Lieou*) *T'ie-yun* » ; il forme 6 fascicules 258x153 mm. Il est accompagné de 4 fascicules intitulés *T'ie yun ts'ang t'ao* 鐵雲藏陶 « Terres cuites de la collection de (*Lieou*) *T'ie-yun* » ; on y verra reproduits des sceaux en argile qu'on apposait autrefois sur les missives en bois (cf. M. A. [Stein, Ancien Khotan](#), p. 318). — Ces 10

La divination par l'écaille de tortue

Asiatic Society à Shanghai, quatre cents fragments environ d'écaille ou d'os et en copia quelques spécimens qu'il publia à la fin d'un volume intitulé *Early Chinese writing* (Memoirs of the Carnegie Museum, vol. IV, n° 1, Pittsburg, 1906). Mais comme les inscriptions n'étaient pas expliquées, son étude ne fut pas fort remarquée du monde savant qui conservait quelques doutes sur la haute antiquité des singuliers objets qu'on soumettait pour la première fois à son examen.

En 1907, un Japonais, M. Hayashi Taisuke 林泰輔, a écrit, au sujet des documents trouvés à *Ngan-yang*, un article dans la Revue historique japonaise, mais je n'ai pas pu me le procurer. En 1910, M. Lo Tchen-yu 羅振玉, appellation *Chou-yun* 未韻, a publié à Péking un petit volume de trente-deux doubles pages sur le même sujet³ ; c'est au p.130 moyen de ce livre que je vais chercher à donner au lecteur européen quelque idée des résultats qui ont été obtenus par la science des archéologues d'Extrême-Orient.

La divination jouait un rôle considérable dans la Chine antique ; d'après les textes, elle se pratiquait, soit au moyen d'écailles de tortue, soit au moyen de tiges d'achillée ; nous pouvons ajouter maintenant : soit au moyen d'os, puisque nous

fascicules se trouvent à Paris dans la belle bibliothèque pour laquelle les archéologues et les historiens de l'art doivent à M. J. Doucet une gratitude infinie.

³ Cet opuscule est intitulé *Yin Chang tcheng pou wen tseu k'ao* 殷商貞卜文字考. Ce titre est, au premier abord, quelque peu éaigmatique, i cause du ena peu uauet dans lequel est pris le mot 貞 ; il signifie ici « consultation des sorts » ; c'est ainsi que, dans le *Tcheou li*, à l'article concernant le *ta pou* (grand augure), il est dit : « Toutes les fois qu'il y a, pour affaire d'État, une grande consultation des sorts, soit qu'il s'agisse de tirer les sorts pour mettre un prince sur le trône, soit qu'il s'agisse de tirer les sorts à l'occasion de la constitution d'un grand fief, c'est ce fonctionnaire (à savoir le grand augure) qui considère la partie supérieure (de l'écaille) et qui prépare (ou, suivant d'autres, qui perfore) la tortue. » Le titre du livre de *Lo Tchen-yu* doit donc être traduit de la manière suivante : « Examen des inscriptions de l'époque des *Yin-Chang*, relatives à la consultation des sorts ». Les mots *Yin* et *Chang* sont, comme on le sait, deux noms qui s'appliquent à une seule et même dynastie.

La divination par l'écaïlle de tortue

avons des témoins authentiques de ce troisième mode de consulter les sorts.

Le chapitre *Hong fan* du *Chou king* (trad. [Couvreur, p. 204-206](#)) énumère les signes qui sont fournis par l'écaïlle de tortue et ceux qui sont fournis par l'achillée ; il montre l'importance relative des oracles rendus par l'une et par l'autre. Dans le chapitre *K'iu li* du *Li ki* (trad. [Couvreur, t. I, p. 60-62](#)), nous lisons la formule par laquelle on interrogeait l'écaïlle de tortue et l'achillée sur le choix d'un jour propice :

« Pour le choix du jour nous avons confiance en vous, ô vénérable tortue, qui suivez des règles constantes et assurées ; nous avons confiance en vous, ô vénérable achillée, qui suivez des règles constantes et assurées.

Le *K'iu li* ajoute que ces deux modes de divination étaient un moyen de gouvernement ; c'est par leur moyen que le souverain triomphait de toutes les hésitations du peuple et qu'il imposait à ce dernier des décisions que nul n'aurait osé contester. Le *Che king* et le *Chou king* citent plusieurs cas, soit d'intérêt public, soit d'intérêt privé, où on eut recours aux procédés de l'art augural.

Mais si les textes anciens qui nous parlent de la divination en général sont nombreux, rares sont ceux qui nous renseignent sur la manière dont elle se pratiquait. En dehors de quelques ^{p.131} indications, parfois assez obscures, contenues dans le *Tcheou li*, ce n'est que le chapitre CXXVIII des *Mémoires historiques* de *Sseu-ma Ts'ien*, le *Kouei ts'ö tchouan* 龜策傳, auquel nous pourrions nous adresser ; à vrai dire, d'ailleurs, ce chapitre n'est pas tout entier de *Sseu-ma Ts'ien*, et, pour la plus grande partie, il a été compilé par *Tch'ou Chao-souen* 褚少孫, à la fin du 1^{er} siècle avant notre ère : mais il est évident que cette circonstance

La divination par l'écaille de tortue

n'ôte rien à l'intérêt qu'il peut présenter. C'est principalement au moyen du *Tcheou-li* et du *Kouei ts'ö tchouan* que, sous le règne de *K'ang-hi* (1662-1722), un certain *Hou-Hiu* 胡煦 composa son « Examen détaillé de la méthode de divination par l'écaille de tortue » 卜法詳考, dans lequel il reconstitue assez exactement les méthodes pratiquées par les devins de l'antiquité. Nous avons maintenant des informations plus précises encore, grâce à la trouvaille de *Ngan-yang*.

Sur plusieurs fragments d'écaille de tortue, on remarque, d'une part, des trous ronds ou ovales, de 5 à 10 millimètres de diamètre, qui ont été pratiqués avec un instrument tranchant ; d'autre part, des traces de brûlure. Les brûlures étaient destinées à provoquer, à la surface de l'écaille, des fissures qui, suivant leurs formes, étaient interprétées par l'augure ; mais, pour que ces fissures pussent se produire plus aisément, on avait eu soin au préalable de faire ici et là des trous qui rendaient l'écaille plus aisée à fendre.

L'acte de percer les trous est celui qui est désigné dans les textes littéraires par le mot 契. À vrai dire, ce terme a été mal interprété par le commentateur *Tcheng K'ang-tch'eng* 鄭康成 (IIe siècle p. C.), qui y a vu l'équivalent du mot 然 « brûler » et qui a par conséquent confondu l'acte de perforer avec celui de brûler (commentaire du chap. *Che sang li* du *Yi li*). Son explication a été adoptée par un grand nombre de lettrés, et c'est pourquoi le père [Couvreur](#) (*Cheu king*, p. 327) est d'accord avec la glose traditionnelle lorsque, dans une ^{p.132} poésie du Livre des vers (*Ta ya*, I, ode 3), il traduit les mots 爰契我龜 comme signifiant : « il (*Tan-fou*) grilla notre tortue ». Mais nous voyons maintenant qu'il faut traduire : « il perfora notre tortue », en vue de consulter les sorts. Ce sens était d'ailleurs celui qui prévalait

La divination par l'écaille de tortue

avant que la glose de *Tcheng K'ang-tch'eng* eût brouillé les idées. En effet, *Tou Tseu-tch'ouen* 杜子春 (1^{er} siècle av. et ap. J.-C.), dit, dans son commentaire du *Tcheou li* (article du *tchouei che*, trad. Biot, t. II, p. 77) : 契謂契龜之鑿 « le mot *k'í* signifie creuser les perforations de l'écaille de tortue ».

Quant aux brûlures, elles ont été faites à l'endroit même où avaient été pratiqués les trous ; c'était déjà l'opinion de Hou Hiu, et l'inspection des fragments la confirme. Toutefois, un doute subsiste sur la manière dont on brûlait l'écaille ; d'un texte du *Che sang li* du *Yi li*, il résulterait qu'on employait une torche de branchages épineux 楚焯 : mais, si nous examinons les écailles elles-mêmes, nous constatons qu'elles n'ont pas dû être posées directement sur la flamme, ce qui les aurait carbonisées sur toute leur étendue ; elles présentent seulement des taches noirâtres, comme si on les avait touchées en certains points avec un instrument porté au rouge vif.

Quand l'écaille s'était craquelée, on enduisait d'encre les fissures afin d'en faire mieux ressortir le contour. C'est l'opération que désigne le *Tcheou li* (trad. Biot, t. II, p. 75), quand il dit que le fonctionnaire appelé *pou-che* 卜師, après avoir allumé le feu pour mettre en état la tortue, y appliquait l'encre 揚火以作龜致其墨 ; de même dans le chapitre *Yu tsao* du *Li ki* (trad. Couvreur, t. I, p. 682), on lit que le clerc déterminait l'encre 史定墨, c'est-à-dire qu'il fixait l'encre dans les fissures. C'est à tort que le père Couvreur explique ce dernier passage en disant :

« On prenait une carapace de tortue, on la couvrait d'une couche d'encre et on l'exposait au feu. Ensuite on examinait la forme des fissures produites dans la couche

La divination par l'écaille de tortue

p.133 d'encre par l'action du feu, et on y lisait la volonté du ciel.

En réalité les craquelures se produisaient dans l'écaille elle-même et l'encre servait seulement à les renforcer.

« Après que les écailles de tortue et les tiges d'achillée ont été usées, lisons-nous dans le chapitre *K'iu li* du *Li ki* (trad. Couvreur, t. I, p. 57), on les enterre. 龜筮敝則埋之

On voulait par là éviter que ces objets sacrés fussent profanés. L'examen des fragments de *Ngan-yang* nous apprend que les écailles de tortue n'étaient ainsi mises à l'écart qu'après qu'elles avaient servi à plusieurs reprises ; on ne se bornait pas à les consulter une seule fois ; on les utilisait aussi longtemps qu'elles présentaient une surface libre suffisante pour contenir de nouvelles fissures.

Les diverses opérations que nous venons de décrire sont indiquées dans des textes littéraires qui, autrefois obscurs, deviennent maintenant parfaitement intelligibles. Mais il est une dernière opération à laquelle nous ne trouvons aucune allusion nulle part, c'est celle qui consistait à graver sur l'écaille même quelques mots marquant pour quelle cause avait été faite la consultation. À vrai dire les caractères archaïques qui sont inscrits sur les fragments de *Ngan-yang* sont extrêmement difficiles à déchiffrer ; M. *Lo Tchen-yu*, qui est le premier à avoir tenté de les expliquer, est parvenu à transcrire d'une manière plus ou moins complète 134 de ces formules ; malheureusement, il n'a pas pris soin de mettre, à côté de ses lectures, les fac-similés des originaux, en sorte que nous sommes dépourvus de tout moyen de contrôle. Cependant, comme certaines des expressions qu'il a lues reviennent très souvent et se retrouvent sur les pièces

La divination par l'écaille de tortue

reproduites dans le livre de *Lieou T'ie-yun*, il nous semble, après examen, que les lectures de M. *Lo Tchen-yu* doivent être suffisamment exactes pour qu'on puisse tirer quelques conclusions générales.

En premier lieu, nous rencontrons plusieurs phrases du ^{p.134} type de celle-ci : 貞之于祖乙 « nous avons consulté les sorts auprès de *Tsou-yi* ». Le nom seul de la personne consultée change ; au lieu de *Tsou-yi*, on trouve *Ta-kia*, *Tsou-sin*, *Tsou-ting*, *P'an-keng*, *Tsou-keng*, etc. Or ce sont là des noms d'empereurs de la dynastie des Yin, au deuxième millénaire avant notre ère. Dans certains cas nous remarquons des noms qui corrigent ou complètent les textes historiques ; ainsi, le nom de *Wen-ting* 文丁, qui figure aussi dans le *Tchou chou ki nien*, nous permet de supposer que *Sseu-ma Ts'ien* a dû se tromper quand il substitua à ce nom celui de *T'ai-ting* 太丁 qui figurait déjà une fois dans sa liste des souverains Yin. De même encore, nous savons par [Sseu-ma Ts'ien \(trad. fr., t. I, p.176\)](#), que le père et le grand-père du fondateur de la dynastie des Yin se nommaient respectivement *Tchou-jen* 主壬 et *Tchou-kouei* 主癸 : or, sur les écailles de tortue, on déchiffre les noms 祫 et 祫癸 qui indiquent, par l'adjonction du signe de la divinité aux caractères *jen* et *kouei*, que ces deux ancêtres de la dynastie avaient dû être divinisés. Comme il est de règle à l'époque des Yin, tous les noms de souverains se terminent par un caractère cyclique de la série dénaire ; suivant l'explication la plus vraisemblable, ce caractère cyclique est celui qui convenait au jour ou était né le souverain.

Qui avait le droit de s'adresser à ces empereurs défunts ? Ce ne pouvaient être que leurs descendants. Ces documents doivent donc émaner d'un des derniers empereurs de la dynastie des Yin. Je ne crois pas qu'on puisse affirmer aussi nettement que le fait

La divination par l'écaïlle de tortue

M. *Lo Tchen-yu*, que l'empereur *Wou-yi* 武乙 (1198-1195 ou 1159-1125) transporta sa résidence dans l'endroit même où furent retrouvés les fragments d'écaïlle ; mais la chose est possible et, puisque l'empereur *Wou yi* 武乙 et son successeur l'empereur *T'ai-ting* 太丁 sont eux-mêmes mentionnés sur les écaïlles comme des ancêtres défunts, il est ^{p.135} vraisemblable que ces fragments doivent être rapportés au souverain qui vint après eux, l'empereur *Ti-yi* 帝乙, dont le règne commence suivant les uns en 1191, et suivant les autres en 1111 av. J.-C., ces deux systèmes chronologiques n'ayant d'ailleurs l'un et l'autre qu'une valeur relative.

Enfin, c'est une chose bien digne de remarque qu'on employait l'écaïlle de tortue pour consulter, non des divinités quelconques, mais des ancêtres ; les ancêtres étaient les génies tutélaires qui protégeaient d'une manière invisible leur lignée et c'est pourquoi on s'adressait à eux quand on avait à leur demander conseil. Nous comprenons dès lors mieux ce que signifie un passage du chapitre *Kin t'eng* du *Chou king* (trad. [Couvreur, p. 216](#)) : le duc de *Tcheou* offrait de racheter la vie de son frère aîné le roi *Wou*, qui était malade et paraissait devoir mourir ; il s'adressa donc aux mânes de son père de son grand-père et de son arrière-grand-père pour leur persuader qu'ils auraient grand tort de rappeler auprès d'eux le roi *Wou*, car lui, le duc de *Tcheou*, était beaucoup plus apte que son frère aîné à les servir ; il consulta alors les trois tortues qui, toutes trois, donnèrent des réponses favorables 乃卜三龜一習吉. Qu'étaient-ce que ces trois tortues ? C'étaient celles au moyen desquelles on avait interrogé les trois ancêtres, et chacune d'elles devait avoir été affectée spécialement à l'un de ces trois morts illustres.

La divination par l'écaille de tortue

Les écailles de tortue indiquent assez souvent les victimes qu'on offrait à l'ancêtre au moment où on l'interrogeait : suivant les cas, ce sont un, cinq, neuf ou dix bœufs, dix porcs blancs, ou, dans des textes dont la lecture ne paraît pas tout à fait sûre, des chiens, des moutons, du liquide fermenté.

Mention est faite aussi du jour où la consultation avait lieu ; ce jour est indiqué au moyen du cycle sexagésimal qui, dès cette époque reculée, s'était substitué au simple cycle dénaire de la haute antiquité.

p.136 On avait recours à la divination principalement pour l'agriculture et pour la chasse ; voici en effet quelques formules prises parmi les plus claires :

貞我受年 « consulté les sorts pour savoir si nous aurons une bonne récolte » ;

丁巳卜貞雨 « le jour *ting-sseu*, consulté les sorts par l'écaille de tortue pour savoir s'il pleuvra » ;

貞帝令雨弗其足年 « consulté les sorts pour savoir si l'Empereur (d'en haut) ordonnera que la pluie ne permette pas d'obtenir une récolte suffisante » ;

己未卜以貞逐豕獲 « le jour *ki-wei*, consulté les sorts par l'écaille de tortue afin de demander si, quand on poursuivra les sangliers, on les prendra » ;

貞其射鹿獲 « consulté les sorts pour savoir si, quand on tirera de l'arc sur un cerf, on s'en emparera ».

Quelquefois, mais bien plus rarement, il semble qu'on ait inscrit, non plus la demande faite à l'écaille de tortue mais la réponse que celle-ci a rendue ; par exemple :

今月不雨 « ce mois-ci, il ne pleuvra pas » ;

La divination par l'écaille de tortue

丁卯其雨 « le jour ting-mao, il doit pleuvoir » ;

il est permis cependant de croire que ces formules sont incomplètes et que, si elles étaient rétablies dans leur forme intégrale, elles reprendraient la forme d'une interrogation.

En conclusion ces documents, malgré leur aspect fragmentaire, présentent un grand intérêt. Tout d'abord, ils paraissent bien être les plus anciens monuments écrits de la Chine et ils permettent de remonter à un stade de l'écriture que nous ne pouvions atteindre jusqu'ici ; pour suivre les évolutions des formes graphiques des caractères, ils apportent des indications toutes nouvelles. D'autre part, ils sont gravés au couteau et on peut se demander si c'était là une pratique réservée aux écailles de tortue et aux os, ou si on écrivait de la même manière quand on écrivait sur bois ; la question sera peut-être insoluble, car il y a peu de chances pour qu'on retrouve jamais des fiches en bois datant du deuxième millénaire avant notre ère. À un autre point de vue, ces débris d'écaille et d'os ^{p.137} ont une haute importance : jusqu'ici la dynastie des *Yin* était à demi légendaire ; sans doute, Confucius était un descendant des *Yin* et il déclarait vouloir se conformer aux rites que pratiquaient ses lointains ancêtres ; cependant, quand nous lisons le chapitre de *Sseu-ma Ts'ien* sur les *Yin*, nous constatons qu'il était, comme le chapitre sur les *Hia*, presque exclusivement composé de citations du *Chou king* insérées dans une liste généalogique et suivies des traditions relatives au dernier souverain qui perdit la dynastie par ses fautes ; c'est à peine si les brèves inscriptions des vases de bronze nous permettaient de tracer quelques linéaments fermes dans l'imprécision des légendes ; les textes

La divination par l'écaïlle de tortue

exhumés à *Ngan-yang* marquent mieux la personnalité historique des *Yin* ; ils nous font assister à la vie de ces anciens souverains qui partageaient leur temps entre l'agriculture et la chasse et qui consultaient leurs ancêtres sur toutes les questions qui leur importaient ; l'histoire réelle de la Chine se trouve ainsi reculée de plusieurs siècles. Enfin, quand ces débris des plus anciens âges n'auraient eu d'autre mérite que de nous renseigner sur les procédés de la divination, ils seraient déjà par là même dignes d'attirer notre attention ; c'est grâce à eux en effet que nous savons maintenant avec quelque précision quelles manipulations on faisait subir à l'écaïlle de tortue pour la consulter ; nous comprenons mieux des textes qui étaient restés ambigus et nous pouvons reconstituer des cérémonies qui jouèrent un rôle considérable dans les préoccupations des hommes d'autrefois.